



THE JACOB RADER MARCUS CENTER OF THE AMERICAN JEWISH ARCHIVES

Preserving American Jewish History

MS-603: Rabbi Marc H. Tanenbaum Collection, 1945-1992.

Series C: Interreligious Activities. 1952-1992

Box 43, Folder 4, Pro Deo University., 1972-1974.

November 17, 1972

Abraham Karlikow and Zachariah Shuster
Marc Tanenbaum

CONFERENCE PROPOSAL FOR PRO DEO

(See below
for further)

Responding to your telephone call last Friday, I have given some further thought to a proposal for convening a conference at Pro Deo University for 1973, and would suggest something along the following lines:

A conference to examine the intergroup content of religious teaching materials used in several European countries. The findings of the Sperry sponsored studies of Spanish and Italian teaching materials conducted at Pro Deo and the Louvain study of French language speaking materials would provide the core for the conference programming. In addition, consideration might be given to incorporating the findings of Sister Charlotte Klein's study of teaching about Jews and Judaism in German language religion courses. There are also some findings conducted in British Christian schools which could be included as conference input.

In a sense, what I am suggesting is that this conference might be used as a means for taking inventory of the major studies as well as follow-up implementation that has taken place throughout Europe incorporating not only the materials that we are responsible for but any other studies that have taken place independently. (This could also include the works of Rabbi Levinson, Pastor Eckardt, and others.) Such a systematic evaluation would also allow us to identify unmet needs. These would include such areas as the need for further revision of textbooks and teaching materials, teacher training institutes, clergy preparation of homilies, revised liturgy, adult and youth relations, common social tasks, etc.

In order to do this adequately I would think we would need at least nine months to a year. We would need to draft a budget that would provide for a part-time administrator to organize in a systematic and comprehensive way the preparation of papers, drafting a list of most competent participants, arranging for possible publication of conference proceedings, etc.

Zachariah Shuster and Abraham Karlikow

Page 2
November 17, 1972

I am enclosing copies of several programs dealing with conferences such as this that we have recently conducted and which have proven to be extremely helpful in advancing this work in the United States.

After you have had a chance to review this proposal, please let us have your reactions so that we might make an early decision as to how to proceed.

Warm regards.

AMERICAN JEWISH
ARCHIVES

MHT:MSB

Enclos. ** Programs

CC: Bert Gold
Seymour Lachman

Marc Tanenbaum

** Jewish-Christian Relations - Catholic Adult Education Center
Greek-Orthodox Jewish Relations-AJC
Seton Hall-AJC



INTERNATIONAL UNIVERSITY OF SOCIAL STUDIES "PRO DEO..

THE PRESIDENT

Prot.N. AM / 9361

ROME, November 3, 1973
VIALE POLA, 12 - TEL. 855.241
CABLE: PRODEO ROMA

(F)

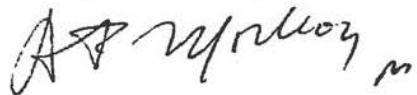
Rabbi Marc H. Tanenbaum
The American Jewish Committee
165 East 56th Street
NEW YORK, N.Y. 10022

Dear Marc :

I forgot in my letter of yesterday to send you a letter which one of my new assistants, Dr. Rocco Pezzimenti, wants to have remitted to Mr. Raymond Rosenthal, a cooperator of "Commentary", now also known in Italy for his articles in the leading literary paper, "Fiera Letteraria". Rocco is one of our best students in Political Science and Social Ethics, but he is also writer of novels and short stories (which might perhaps interest also the American public). Mr. Rosenthal has lived for a long time in Italy and knows Italian perfectly, as he is the main American promoter of the Italian novelists. If you find his address, it will be sufficient to send him the letter as it is.

Please forgive me for adding a little personal burden to the packet of materials I sent you yesterday for thorough study.

Totus tuus Pro Deo,



Andrew F. Morlion, O.P.



LIBERA UNIVERSITÀ INTERNAZIONALE DEGLI STUDI SOCIALI PRO DEO

(D. P. R. 5 maggio 1966, n. 436 e D. P. R. 31 maggio 1967, n. 482)

00198 ROMA, 3.11.1973
Viale Pola 12 - tel. 85 52 41 (n. 10 linee urbane)
Indirizzo telegрафico: PRODEO ROMA

Egregio Sig. Rosenthal,

sono stato entusiasta con P. Morlion della Sua intervista concessa alla "Fiera Letteraria": "Un amico che parla chiaro". Oso chiederLe un parere su un mio romanzo, che se Lei gradirà potrò inviarLe, in vista di una eventuale pubblicazione in U.S.A. Sono stato consigliato in questo mio intento da P. Morlion, Presidente C.I.L. della Università dove mi sto laureando, che ha letto il mio romanzo e lo ha trovato buono.

Avrei piacere di chiederLe anche alcuni suoi articoli sulla letteratura contemporanea europea ed americana, nel frattempo La saluto cordialmente.



Rocco Pezzimenti

Via Attilio Mori 25
00176 ROMA

CROP

**COMITÉS DE RELATIONS HUMAINES POUR LA PAIX
COMMITTEES OF HUMAN RELATIONS FOR PEACE**

BUREAU FRANÇAIS
50, rue de Rome, 75008-PARIS
Adm. : M^{me} M. COIGNARD
Tél. : 522.08.67 - 292.28.33

To Rabbi Marc Tanenbaum, AJC
165 East 56th Street
New York, N.Y. 10022

 Rome, November 2, 1973

Dear Marc :

As agreed, with Zach after our long meeting of yesterday in Rome, I am summarizing in writing the proposals for action.

Enclosure 1, the summary of the next number of "Nouveaux Rythmes du Monde". Reading the context, it will be easy for you to put the passages concerning the developing countries which are included in your St. Louis speech on myths, in the beginning of your article, perhaps implementing them. Send us the materials pasted up, and we will translate in French. We plan a very special dissemination of this issue, and hope you can remit, before the end of the year, through Zach, the \$2,000 which are still lacking, after the first payment of \$3,000 for "Nouveaux Rythmes du Monde", made at the beginning of this year. You will remember that our agreement is that AJC covers one-third of the expenses./ The "N.R.M." are in the hands of the Pope and of all important Vatican people, and you can find them on the reception table of quite some offices when you come over. We are, naturally, spending more in special trips and propaganda than we could foresee when we started.

Encl. 2, a progress report we are sending in draft to Gus Levy and Salim Lewis, to John Brown and Joe Willen, together with Encl. 1. If one of them calls you, please do what you can to overcome their doubts about our efficiency.

Encl. 3, a very confidential summary of the present state of relations with the Russians. I am sending this only to John Brown and to you, not to Levy, Lewis or anybody else. Following Zach's advice, I ask you to speak with the new AJC President, Winter, to study if he or another AJC man should come to meet the Russians. This Conference is costing quite a lot of money, and each representative from US and the richer countries of Occidental Europe is asked to contribute \$5,000, not only for organization and proceedings, but also to pay trips of Latin-Americans and perhaps, a couple of Arabs.

Totus tuus Pro Deo,

AF Morlion

Andrew F. Morlion, O.P.

LA CORRESPONDANCE INTERNATIONALE - Cahiers mensuels et Méthologie Sociale et de Relations Humaines pour la Paix

Dir. A. F. MORLION

NOUVEAUX RYTHMES AU MONDE - Revue trimestrielle de Convergences Culturelles, Religieuses, Economo-Sociales

Dir. A. F. MORLION - Codir. A. GILLES DE PELLICHY O.S.B.

P.S. for Rabbi Tanenbaum.

I am sending you herewith an extremely interesting article on Islam (lecture which has not been published), written by a Catholic missionary, Arnaldez. I am wondering if you could not, in the introduction of your article, show the parallelism of the Hebrew religion with Islam in the three points I have marked : Page 5 a, individual property instituted by God, but to be shared by others. 5 b : value of the work. 6 a : coordination between individual and collective interest. 6 b : the notion of social virtue; 4 a : and its religious basis; 1 a : with, perhaps, a slight trend to socialism, which is not present in Jewish tradition.

You could perhaps find the right texts in Bible and Talmud and join them in a synthesis. In the light of these principles, the Marxist and other myths are more clearly shown to be empty. We would then have a Moslem friend in Cairo or elsewhere comment on the fair statements of a Catholic priest and implement them. This might make of the special issue of social dynamism of economic freedom a long-range instrument for peace. We would, naturally, seek also how to print at least an extract from the same issue in English and also in Arab, because we have good distribution channels in the Arab countries. Please write me quickly to give me your opinion on the possibility of taking part personally in this new phase of revolution of understanding and esteem. I do not know who wrote Kissinger's speech given at the "Pacem in Terris" Conference of October 8, 1973, at the Shelton Park Hotel, Washington. It is very remarkable for our aims, even more than his address at the United Nations, a week before.

A.M.

Musée de la Ville de Paris (Archives) Box 3 Very confidential

MEMORANDUM ON THE C.R.O.P. MEETING WITH THE SOVIETS IN ROME

Enclosed (3 a), very confidential summary, sent only to U Thant, Cousins and Muller. I add the latest Dartmouth reports, made in French for our high European friends. We have stopped relations end of July because of the Zakharov-Solzhenitsin campaign : Pope Paul repeats that if others knew what he knows, they would not criticize him for making no statements now. At this moment, the situation with Brezhnev is still very difficult. He is losing his majority for the moderates in the Politbureau. The Stalinists want a formal declaration that Marxism is no more condemned, and also a tacit acceptance that the 3 million Ukrainian Catholics (Uniats) remain forcibly members of the Russian Orthodox Church, so that Cardinal Slipyj should be stopped in trying to get back the independence and the Churches of this great Catholic community. We know, however, that Brezhnev and the Party are more and more convinced that there is an intense religious revival in Russia, with special sympathy for the Catholics, because they are completely independent from the Soviet State.

Now that Soviet Russia has effectively diminished its help to the Arab countries, we think that the talks about the Rome meeting can be re-opened. We are supported in this by the responsible religious person.

This time, however, we would be more energetic. We would try to obtain that at least one Arab theologian who is a Social Ethics specialist, and a peace-loving Moslem, could be invited. We would then risk inviting also a Jewish theologian.

The subject of the meeting would remain "Competitive Systems of Education for Social Organization", not only in Industry and Commerce, but also in Government.

The moment is not ripe to ask for freedom of schools, press, religious organizations. We would concentrate on more freedom in emigration. We would stress that exchanges of professors in organization must be multiplied. We would discuss further the request, made since 1962 by Khrushchev, that some of our leaders should come to lecture in Moscow. (See page 57 of Norman Cousins' book "The Improbable Triumvirate", Norton & Co., 1972.) We would discuss also the request made in October, 1972, to set up a branch of our study organization in Moscow.

We have found that Soviet diplomacy only acts when a former adversary shows strength. We have now, as they know, new forces which can harm them inside and outside their country if they do not make a minimum of concessions.

JL New York First July 1973

THE FIRST EAST + WEST CONFERENCE ON MANAGEMENT.

As explained on pages 10 etc., 17 etc., of Norman Cousins' book on the new methods of human relations for peace ("The Improbable Triumvirate"), this writer has started developing in 1962 studies on the Revolution of Understanding and Esteem which is opening the approach of Europeans and Americans to the Communist countries. At the Seventh Dartmouth Conference, December, 1972, two Europeans, Robert Muller of the United Nations and this writer were official European observers. After quite a number of thorough conversations with the eminent Soviet and American participants, the suggestion, already accepted in principle by Gvishiani, Soviet Minister of Science and Technique, to have some cultural East-West conferences including Europeans, was also accepted in principle by Dartmouth members. Between January and June 7, 1973, five meetings were held in Rome with representatives sent by D.M. Gvishiani to overcome some difficulties due to the great changes in political and economic relations of Europe with US, and of Europe with the Soviet Union.

In the first meeting, the subject of cooperative competition in the field of production, distribution and credit systems was found to have delicate political implications. In fact, as Europe is not yet united economically, nor politically, there would be disadvantages for Soviet representatives to treat for the first time, with representatives of different European nations, whether in one group, even speaking only off the record and as private citizen. The counter-proposal was made to choose as subject economic-social and general education. In the third meeting, this was also found to bring about political implications, the proposal made by Gvishiani was that we should discuss together different aspects of management. Furthermore, while held at the International Pro Deo University of Rome, these discussions would be organized by the Central Committee of Human Relations for Peace, presided by U Thant, and as first Vice-President, Norman Cousins. Other Vice Presidents would be appointed from different sides, to manifest clearly the non-sectarian nature of the Conference.

On this basis, D.M. Gvishiani made the first necessary steps and communicated that funds for the Soviet participation would be provided in the cultural budget of USSR, 1974, so that the meeting could be definitely held in February or March, 1974. In the fifth meeting, of June 7, it was agreed that the attached program would be brought to Mr. Gvishiani on June 18, and that a delegation of CROP should visit Gvishiani, and some of the Dartmouth members, after the return of Mr. Brezhnev from the United States. The choice of the participants from the three sides would then be made before the end of September, so that official invitations can be sent out at that date.

Signed A.F. Morlion, O.P.

CONTINUING ECONOMIC EDUCATION FOR INTELLECTUALS

The International University of Rome has applied, since the beginning, the American motto "Publish or perish". Starting 1972 it has launched a large-scale offensive to offset economic-social illiteracy, which is favoring a new wave of Marxism, this time based not on professional revolutionaries acting in name of "the proletariat", but on leading educators, organizers and mass communicators combatting "capitalism" in name of a naive interpretation of the Christian doctrine of social justice.

SOME ACHIEVEMENTS OF THE PAST

Also "New York Times", "Time Magazine" and most other American newspapers had described the first phase of the Movement for International Promotion of Democracy under God ("Pro Deo") in its successful campaign to halt the Marxist assault to power in Italy and other Western countries. 300 leaders were trained to challenge militant Marxist atheism in public places, motion picture halls, and also in hundreds of Communist cells. The "Corrispondenza Internazionale" was soon supplemented by "L'Ora dell'Azione" (The Hour of Action), for 103,000 local leaders, by "Microgiornale" and leaflets distributed in millions of copies. In Paris (French) and Brussels (Flemish-Dutch) similar weeklies were published.

The basic scientific and technical courses are being systematically published by the International University Press (E.I.S. = Edizioni Internazionali Sociali), 338 volumes between 1945 and 1964, and 316 between November, 1964, and November, 1973. Some of the most original and important books were published by commercial firms, as the management books Wight-Bakke, Mooney and Riney and Reiley, Cekota's book on the Bata System (in three languages), studies of Peter Drucker, Harold Smiddy, Stephen Du Brul, Henry Luce etc., in different languages. The scientific reviews "Economia" (monthly), "Rivista di Sociologia" (quarterly), the reviews of the Institutes of European Studies and of Latin-American Studies, the new collections of research books and booklets, the "Correspondencia Internacional", the publishing firm of Rio, the daily and weekly news ser-

[start]



AMERICAN JEWISH

Original documents
faded and/or illegible

vices for press and radio, eleven film shorts and eight one-hour films have ~~been~~ penetrated and continue to penetrate in many different circles.

THE FIRST SIGNS FOR A NEW TREND

Starting 1967, Paul Havelin, then President of the "Patronat Français", national association of industrialists, started to repeat with many others : "We do not fear the Communist party and labor-unions as much as before, because they well know that a real revolution would cancel the welfare the workers now start sharing ... But we fear the immense influence of the Christian teachers, organizers, journalists, clerics as well as lay, who are not part of our economic system and can destroy/^{it} with their naive "romantic socialism" (word coined by Paul VI). In fact, in the French elections of March, 1972, polls showed that 60% of the priests and pastors under 40 years voted for "United Front of the Left". We have been training, since January, 1972, young leaders of the laity and clergy to counteract this deviation. (Post-experience courses of three weeks have trained 88 local and regional leaders for France.)

In the beginning of 1972 also, we took over the financial responsibility of "Nouveaux Rythmes du Monde", a quarterly published in Belgium, with a great standing since twenty years of inter-cultural and interreligious studies, which reached 8,000 top leaders of Church, Government, diplomacy. In February, 1972, we started a new series of ~~the~~ "Correspondance Internationale", which is being sent as monthly correspondence course to 60,000 priests, pastors, educators, organizers, journalists of French-speaking countries. To make this possible, one-time donations ^{totalling} of 3 million dollars were contributed by French friends, and 300,000 by Gerrit Wagner, President of Shell, starting 1968. The continuing campaign in the French language is guaranteed ~~by~~ since 1972 by \$200,000 yearly from a French group, and \$100,000 yearly by Philips. The first German contributions have been made, because the young dogmatic socialists ("Jusos") are infiltrating all Christian circles with millions of copies of different kinds of publications. We must start the German edition, "Internationale Korrespondenz", when the minimum amount of \$900,000 is pledged, to guaran-

to systematic long-range action.

Not only French, Belgian, Swiss, but also Dutch and German leaders who read French, subscribe increasingly/promoting, ^{as} benefactors, sustainers, commenting that we succeed in overcoming political, economic, and even ideological divisions in a common denominator for peace, expressing "the dialectics of contemporary history".

6% of those who write us invent revealing new kinds of insults, condemning any effort to ^{free} defend ~~free~~ enterprise and multinationals.

THE CHALLENGE IN USA

Nobody can deny any more that not only in Europe and Latin America, but also in US, new waves of "romantic socialism" are spreading among teachers, university professors, priests and pastors, mainly among the younger generation. The patient work of the International University and its increased international staff should be used also in the American campaigns for economic-social education. To avoid manoeuvres against "clerical and capitalistic forces", we propose that the "International Correspondence" and other English publications should also be started by C.R.O.P. (Central Committee of Human Relations for Peace) of which U Thant is Chairman, and Norman Cousins Vice Chairman, A.F. Morlion, C.P., coordinator for relations with the national C.R.O.P. Committees.

You have received by now issues 1-5 of "Correspondance Internationale" and 1 and 2 of the new series "Nouveaux Rythmes du Monde". Most of these materials are $\frac{1}{2}$ already translated in English and can be sent on request. We think the following articles would impress American social leaders : a depth study of the basic political ideologies in Chile, written by/Professor close to Frey. Marxism judged in its implementation, written by one of the creators of the Spring of Prague, former Vice Minister of Economy and Director of the National Bank of Czechoslovakia, Prof. Eugen Löbl, Revelation on the Venezuelan-born Professor of Columbia University, ~~Maxim~~ De Leon who furnished to Lenin and his successors figures to "prove" that capitalists rob ~~the~~ 80% of the riches produced by workers. The 22 basic political, economic, financial, scientific, social accusations against the multinationals, and the continuing synthesis of

Bata,
answers. Articles of Philips, John Skidmore (Lloyds), Agnelli, Manuelli, Wagner, Ferry, Rodenstock, Maisonneuve (IBM), on the social function of the enterprise. These economic-social subjects are implemented in each issue by articles on human relations for peace, written by U Thant, Cousins, Prof. Quadri, Prof. Zwi Werblowski, A. Qayyum Khan, Cardinals Wright, Marcelli, and by A.F. Morlion, O.P.. A permanent feature is the / *Manifesto of Full Democracy* and regular comments to stress that "democracy", claimed also by Communist and Socialist régimes, is a fake if not based on economic and cultural democracy.

For the next issues of the two reviews, we are planning to stress the social dynamism of economic freedom for developing countries. The restrictive laws ~~xxxxxxxx~~ on private enterprise and international trade the tensions between poor and rich nations, now centered specially on the Middle-East area, require a large-scale and long-range offensive to analyze and synthesize the real facts and figures for intellectual circles. Publication in less than 60,000 copies and for less than three years would not be able to show results. This is why we are planning some meetings, starting January, 1974, to raise quickly \$300,000 cash, and a pledge for the same sum during the next year. One-third of this sum is needed for special research, one-third for special courses and one-third for publication costs.

We are sending you a first draft of this progress report and proposal, hoping that you can write us, giving your realistic appraisal and suggestions.

A.F. Morlion, O.P.

President
of the International University
12, Viale Pola
R O M E

K1
2nd copy
5nd 2

PROVISIONAL CONTENTS OF NR. 3 OF THE NEW SERIES "NOUVEAUX RYTHMES DU MONDE",
MARCH, 1974

The Editorial Committee comprises Catholics, Protestants, Jews (Rabbi Marc Tanenbaum and Zachariah Shuster), a Moslem of Pakistan, Prof. Abdul Qayyum Khan, with cooperation of U Thant, Buddhist. In the latest meeting of the Editorial Board, held in Paris in July, 1973, it was decided that the issues would be alternatively centered on economic-social relations for peace and intercultural, interreligious relations for peace. The following articles for the third issue are ready or pledged. The general theme is "The Social Dynamism of Economic Freedom". Robert Muller, Director of the Executive Office of the United Nations, has written an article to show that the prospects of development of poorer nations are more optimistic than it seems. ~~Dom Helder Camara~~

Dom Helder Camara, the leader of the Christian-Socialist movement of the Third World, contributes with an article which is tolerant as affirmation of Christian principles, but badly informed and badly twisted in its accusations against the multinationals.

Roger Martin, President of Saint-Gobain-Font-de-Roussillon, who has established factories in the diocese of Dom Helder Camara (Recife) and had a long talk with him, gives the correct facts and figures which contradict those of Camara.

Count René Boël, counterpart ~~in~~ in Europe of Roy Kendall, President of the US Government Emergency Council for International Trade, has written a very profound study to overcome the basic objections against multinationals.

We are asking Salim Lewis to contribute with an article on his own initiative as Jew to help underdeveloped countries with investments that favor and do not hinder the overcoming of the gap between rich and poor nations. We have a very important article of Horowitz, Director of the Bank of Israel, on the ways and means to create investments that do not need such rates of interest and of profit export that hinder national development. The ethnic and religious angle will be handled in articles of Rabbi Marc Tanenbaum, unmasking anti-American and anti-capitalist myths, and A. Morlion, summary of a content-analysis of Helder Camara's writings specially his thesis "What is politics for you, is religion for me."

[end]

Original documents
faded and/or illegible

17
LES VALEURS DE L'ISLAM

par R. Arnaldez

(Texte de la communication présentée à la réunion de Paris
26-28 Sept. 1971).

L'Islam présente tout l'éventail de valeurs qui constituent son humanisme religieux original : valeurs théologiques, valeurs spirituelles et mystiques, valeurs éthiques et sociales, valeurs économiques.

La valeur "théologique" fondamentale qui commande toutes les autres s'exprime dans le dogme du *tawhîd* et dans la formule de la profession de foi : il n'y a de divinité que Dieu. Elle fait de l'Islam un monothéisme qui combat non seulement les polythéismes, mais toute espèce d'association à Dieu de ce qui n'est pas Lui (*sirk*). Mais on ne saurait trop insister sur la profondeur et la portée immense des méditations que les penseurs musulmans ont consacrées à cette notion. D'abord les idoles, celles de pierre et de bois, et surtout celles qu'enfantent les passions humaines, la richesse, la puissance, la gloire, les formes multiples de l'égoïsme, sont dénoncées et proscriites. Cela touche à l'aspect moral et social de la vie religieuse. Ensuite, sur le plan plus strictement théologique, le *tawhîd* a été pensé dans ce qu'il peut avoir de plus absolu. On le voit bien quand on remarque avec quelle facilité certains mystiques musulmans passent de l'affirmation qu'il n'existe qu'un seul Dieu à celle que Dieu seul existe, ce qui conduit au "panthéisme" de la *wahdat al-Uğûd*. D'une formule à l'autre, on trouve toute une gamme continue de thèses dont beaucoup sont acceptées par les théologiens les plus sunnites. Considérons précisément l'existence : le mot *mawgûd* qu'on traduit par "être" est un *maf'ûl* (ce qui correspond à un participe passif); il signifie "ce qui est trouvé", c'est à dire "ce qui est trouvé existant". Dieu est Celui qui donne l'existence, *al-Mûgid*. L'existence est reçue. La substance n'est pas le premier analogué de l'être : s'il est vrai qu'elle porte tous les prédictats et qu'elle n'est portée par rien d'autre, on ne saurait prétendre sans tomber dans un *sirk*, que les prédictats existent par elle. Elle doit recevoir l'existence exactement comme la reçoivent les autres catégories, et Dieu donne directement et immédiatement l'existence à tout ce qui existe. Il ne confie à aucun être la charge de transmettre réellement l'existence à un autre. Dans cette perspective se situe la négation des causes secondes et des natures; tout le côté occasionnaliste de la pensée musulmane s'explique par sa conception particulière du *tawhîd*. La création est elle aussi vue par rapport au *tawhîd* comme une conséquence de la négation du *sirk* : rien ne coexiste avec Dieu, non seulement dans l'éternité, mais dans les temps où s'exerce l'action divine. *Lam yakun, tuma kâna* : ce n'était pas, puis ce fut. Il faut entendre le *lam yakun* absolument. Par exemple supposons qu'un homme s'enrichisse; il acquiert, dira-t-on, une fortune. Sa fortune n'existe pas d'abord, ensuite elle existe. Il faut comprendre qu'avant que sa fortune soit, il ne préexistait rien qui fût dans une relation de causalité directe ou indirecte avec elle; il n'y avait que Dieu seul. C'est pourquoi cette fortune n'a pas été réellement acquise par cet homme en fonction de son activité, de ses qualités et même de circonstances plus ou moins fortuites, mais préexistantes; elle a été créée par Dieu et donnée à cet homme. S'il la reçoit en reconnaissant qu'elle vient de Dieu, Dieu par bonté la lui attribue; c'est alors pour lui un *kasb*, une appropriation justifiée; s'il la reçoit en croyant en avoir tout le mérite, c'est un *iktisâb*, une appropriation indue dont il aura à rendre compte. Ainsi la création n'est pas cantonnée aux origines; elle ne consiste pas à amener à l'existence un monde et des êtres qui, une fois créés, agiront selon la nature qu'ils ont reçue

et des lois qui leur ont été une fois pour toutes imposées. Même si on reconnaît, comme il est normal, une création continuée, qui soutient à chaque instant les créatures dans leur être, la pensée musulmane va plus loin : il s'agit pour elle d'une création sans cesse renouvelée dans une multiplicité d'actes créateurs singuliers, et la moindre nuance qui apparaît dans l'être le plus petit est le pur résultat d'une création *hic et nunc*. L'action divine est toujours et immédiatement présente partout. On pourrait dire que le monothéisme musulman n'a pas supprimé l'animisme, mais qu'il l'a remplacé. Le véritable croyant au *tawhîd* serait l'homme qui, à chaque instant, en lui et hors de lui, ferait l'expérience de cet acte créateur qui le relie immédiatement à Dieu, qui baignerait dans un milieu divin, c'est à dire dans un milieu d'actions divines.

Un commentaire de Râzî sur un verset concernant les devoirs des enfants envers leurs parents, nous permettra d'approfondir la question des rapports entre les créatures et le Créateur, entre le *Haqq* et le *Halq*. Le texte coranique recommande d'abord de ne rendre de culte qu'à Dieu, ensuite, il parle du respect dû au père et à la mère, en rappelant les souffrances qu'endurent les femmes pour mettre leurs enfants au monde. Voici le commentaire. Le culte ne peut être rendu à Dieu; c'est la 'ibâda. Aux parents n'est rendu qu'un "service" (*hîdma*). En effet, le véritable créateur de l'enfant est Dieu, mais par bonté, il donne à la mère un rôle qui ressemble à une création. C'est pourquoi l'enfant rendra un culte à Dieu, et à sa mère (cela vaut aussi pour le père) un service qui ressemble à un culte. L'idée de l'analogie apparaît clairement ici. Mais il ne saurait y avoir d'analogie "naturelle" entre l'homme et Dieu. La ressemblance qu'on peut noter dans la génération entre les parents et Dieu n'est pas inscrite dans la nature des choses. Elle résulte d'une pure bienveillance divine, d'un don gratuit, de ce qu'il faut bien appeler une grâce (*nî'ma, lutf*) en dépit des confusions qu'on risque de faire avec la doctrine chrétienne. Remarquons cependant sur ce point qu'il ne suffit pas de dire que la grâce chrétienne est liée à la vie surnaturelle dont l'Islam n'a aucune idée. Car, nous venons de le voir, l'Islam n'a pas non plus l'idée de la nature. La grâce divine, dans la pensée musulmane, n'entre ni dans la nature, ni dans la surnature : elle est le don absolument gratuit de Celui qui est le seul donateur (*al-Wâhhâb*). La création, don de l'existence, est l'acte gracieux par excellence, et si les créatures sont des "signes" de Dieu, si leur comportement évoque l'opération divine, c'est encore une pure grâce. Sans doute est-ce au niveau de l'homme que cela apparaît le mieux. La Loi est une grâce qui aide l'homme à faire le bien (*ihsân*) comme Dieu le fait. C'est encore Râzî qui insiste sur la ressemblance gracieuse de tous ceux qui enseignent, prophètes, docteurs, parents et maîtres, avec le Dieu qui révèle la Vérité. Quand le croyant reconnaît sincèrement, c'est à dire authentiquement, qu'il doit tout à Dieu, et ce qu'il est, et ce qu'il devient, et ce qu'il fait, et ce qu'il acquiert, on peut dire qu'il est plongé dans la grâce. Tout ce qui n'est pas Dieu est grâce de Dieu.

On conçoit aisément que sur une telle base théologique, l'Islam ait pu développer une vie spirituelle très profonde. On se trouve ici en présence d'une telle richesse de pensée que la simple énumération en serait déjà trop longue. Nous nous bornerons à tracer quelques lignes maîtresses. L'Islam est une Loi et par conséquent la valeur fondamentale est l'obéissance à la Loi (*tzâ'a*). Si l'activité des juristes a mis l'accent sur le légalisme et le ritualisme, il n'en est pas moins vrai que l'obéissance vraie comporte, comme dans les règles de plusieurs ordres chrétiens, une réelle signification spirituelle, surtout si on se rappelle que la révélation de la Loi est une grâce. L'Islam est sans doute aussi opposé que pos-

sible à toute idée prométhéenne du surhomme, comme à toute révolte prêchée au nom de l'homme. Mais l'obéissance qu'il exige n'est absolument pas une aliénation. Il est vrai qu'à ses degrés inférieurs, elle est liée à la peur et à l'espérance. Mais il y a, chez tous les mystiques musulmans, une véritable pédagogie de l'obéissance dont le but est la purification et la libération de l'âme. Il faut d'abord échapper à l'emprise des passions et des désirs tyranniques qui constituent "l'âme qui commande le mal" (*al-nafs al-ammâra bi'l-sû'*), âme charnelle, conscience égoïste de soi qu'il faut détruire par le *fanâ'*, à la suite d'une lutte sans merci (*mujâhada*). Mais il faut ensuite aller même au-delà de l'âme qui censure (*al-nafs al-lawâma*), la conscience morale, c'est à dire dépasser le niveau de la vie morale (fût-ce la morale religieuse), pour atteindre à la vie spirituelle. La sincérité (*ihlâs*) dans l'obéissance et dans tous les actes qu'elle exige (en particulier dans la prière et la *zakât* qui vont toujours ensemble comme les devoirs envers Dieu et les devoirs envers les frères humains) conduit à ce que le Coran appelle "l'âme apaisée" (*al-nafs al-mutma'irna*), l'âme qui, non seulement a trouvé la paix au sortir d'une lutte victorieuse grâce au secours de Dieu, mais surtout qui a trouvé en Dieu l'équilibre de sa réalité ontologique, l'authenticité de son être que l'Islam appelle "sincérité" (*ihlâs*). C'est pourquoi le Coran qualifie cette âme en disant qu'elle est "agrémentée et agréée", ce qui correspond à un état mystique (*hâl*), l'agrément (*ridâ*). Or l'expression "agrémentée et agréée" nous met sur la piste de plusieurs termes coraniques dont la particularité est de s'appliquer et à l'homme et à Dieu. Dieu agréée l'homme qui lui donne son agrément. De même il est "reconnaissant" (*sakûr*) à celui qui est reconnaissant envers Lui. De ces termes, le plus frappant est *tawâb* (de cette racine est le mot *tawba* traduit souvent par "repentir"). Le verbe *tâba*, voisin de *tâba*, a le sens de retourner, revenir, et en particulier revenir à Dieu. Les versets coraniques sont très nets à ce sujet : quand l'homme fait retour à Dieu, Dieu se tourne vers l'homme; Dieu et l'homme sont *tawâb*. Théologiquement parlant, ce n'est évidemment pas le mouvement de l'homme qui entraîne la réponse de Dieu, mais c'est l'inverse, et on conçoit qu'il y a une grâce prévenante qui déclenche, soutient et, à la limite, constitue la réalité tout entière de l'acte humain. Il en résulte alors que le progrès suprême dans la vie spirituelle consiste à faire intérieurement l'expérience que tous les actes d'obéissance, de culte, d'amour, que l'homme adresse à Dieu, ne sont réellement que des actes de Dieu en l'homme. Après le *fanâ'* de la conscience de soi appelée ordinairement *nafs* sans autre qualification, la voie mystique mène à la subsistance en Dieu (*baqâ'*) par les états du cœur (*ahwâl al-qalb*) qui sont de purs dons et ne résultent en rien d'un effort de l'homme. C'est sans doute à ce niveau du cœur que se réalise la correspondance que le Coran signale entre l'homme et Dieu à propos d'états comme la *ridâ*, le *shukr*, la *tawba*, etc. Néanmoins, en dépit de cette exacte correspondance, il reste encore une dualité qui laisse à ce cœur humain une apparence d'activité : ainsi, c'est lui qui aime Dieu bien qu'emporté par cet amour au-delà de lui-même; il est *murîd*, et Dieu est l'être aimé, le *murâd*. La dernière étape de l'expérience mystique se déroule à un niveau plus profond encore que le cœur, dans l'intime secret, le *sîrr*, où par des touches divines instantanées, Dieu révèle que c'est Lui le *murîd*, et que l'homme est le *murâd*, que l'amour sincère que l'homme porte à Dieu n'est que l'Amour que Dieu a pour l'homme. La mystique proprement musulmane ne va pas plus loin que ce type d'intimité de la créature avec son Créateur : tout ce que l'homme fait d'authentique, en réalité c'est Dieu qui le fait, qui le crée en lui. Les mystiques gnosiques vont plus loin, mais toujours, semble-t-il, sur la même voie. La création est un immense miroir dans lequel Dieu se contemple; elle est la manifestation des Noms divins qu'elle nomme, et en particulier l'amour de

l'homme pour Dieu ne fait que réfléchir pour Dieu la lumière rayonnante de Son Amour. La gnose musulmane, malgré de nombreux emprunts extérieurs, se borne à pousser jusqu'à leur terme ultime des tendances qui, chez tous les mystiques de l'Islam, se sont inspirées de la méditation du Coran en profondeur.

Sur le plan de cette spiritualité mystique, le grave problème de la liberté et de la prédestination se résout aisément. Le *gabr* ne peut être senti et pensé comme une contrainte que là où subsiste la dualité homme-Dieu. Une liberté qui s'imaginerait pouvoir se passer de Dieu, serait illusoire; c'est celle du *kâfir*, et la Loi lui rappelle son inanité. Inversement, celui qui se laisserait aller et renoncerait à tout effort sous prétexte que tout est écrit, serait, comme le rappelle un *hadît*, un téméraire, car en fait il prend une décision comme s'il savait ce qui est écrit à son sujet, ce qui est de sa part une vaine prétention. Par suite les mystiques pensent avec raison qu'au niveau de la conscience soi (*nafs*), il existe une liberté qui n'est pas illusoire bien qu'elle ne soit pas absolue; elle n'est pas une liberté ontologique, fondée dans la réalité de notre être, ce n'est qu'une liberté de conscience, qui ne joue et n'a d'effet que dans les limites de la conscience de soi (et sur ce point, le témoignage de la conscience est essentiel : nous savons par une intuition nécessaire que nous avons un certain pouvoir d'agir et de choisir). Aussi, sur ce plan de la *nafs*, les mystiques font appel à l'effort (cf. la *mugâhada*, le grand *gihâd*), le temps de la vie de l'âme est marqué par des stations (*maqâmât*) qui ont une certaine durée de conscience et qui sont acquises par l'homme en vertu de son effort. Sans doute, le bon usage de cette liberté doit-il être guidé; c'est le rôle du Coran de conduire sur la voie droite (*hudâ*). Ce bon usage de la liberté de la conscience conduit à l'anéantissement de cette conscience (*fanâ'*) et permet ensuite de faire découvrir progressivement, comme nous l'avons vu, que la réalité de nos actions n'est autre que l'action de Dieu en nous. On retrouve ainsi l'idée théologique d'après laquelle Dieu est le seul Agent dès qu'on prend en considération l'être même de l'action.

Passons maintenant aux valeurs morales et sociales. Ici de nouveau nous serons forcés de schématiser tant la matière est riche. L'idée fondamentale est que la vie morale ne consiste pas à comptabiliser des vertus. Ce qui compte, c'est l'action. En effet, Dieu fait le compte (*qisâb*) des actions de l'homme. Il ne s'agit donc pas d'acquérir, en agissant, des vertus personnelles. L'Islam ne s'intéresse pas plus aux vertus (secondes natures) qu'aux natures elles-mêmes. L'action morale doit être parfaitement transitive; l'agent moral n'en garde rien pour lui-même; l'action prend, nous le verrons, une sorte de réalité en soi; Dieu la recueille et la fait subsister. Cela est vrai du culte rendu à Dieu. Mais ce caractère est particulièrement prégnant dans le cas des actes commandés pour le bien et dans l'intérêt d'autrui (*ihsân*). Le croyant qui les met en pratique ne doit en tirer non seulement aucun avantage d'aucune sorte, mais aucune gloire, aucune satisfaction personnelle. La pureté d'intention (*niyya*) est essentiellement requise. Il faut lire par exemple ce que Gazâli a écrit sur la manière de s'acquitter de l'aumône (*adab al-zakît*) pour comprendre jusqu'où une conscience musulmane pousse le scrupule sur ce point.

Quant à la récompense des bonnes actions, elle n'est pas un dû; elle est quelque chose qui est donné de surcroit, une *ziyâda*, un *faâl*. Aussi Dieu ne dit-il pas dans le Coran qu'il n'enlèvera rien des récompenses, mais qu'il n'enlèvera rien des actions de chacun. La justice divine ne consiste pas à rétribuer exactement la conduite des hommes, mais à tenir

un compte précis de leurs actions. En commentant ces idées, Râzi fait une remarque des plus importantes : si les actions ici-bas subsistent dans les individus comme des accidents dans des substances, dans l'autre vie, ce sont les individus qui subsisteront dans leurs actions éternisées par Dieu, du fait qu'elles sont en relation avec ses commandements éternels.

Sur le plan de la vie sociale, les conséquences de ces idées sont considérables. La valeur fondamentale est l'égalité de tous les croyants. La défiance qu'en général l'Islam ressent à l'égard de toute notion de nature, fait qu'il ne reconnaît pas de droits fondés dans la nature, l'égalité n'est pas un droit naturel, mais le résultat de l'impossibilité, où l'on est de se proclamer supérieur à un autre en fonction d'une supériorité de nature. Les hommes ne se distinguent aux yeux de Dieu que par le degré de l'amour qu'ils ont pour Lui, dit le Coran. C'est d'ailleurs Dieu qui élève par une faveur gratuite certains hommes au-dessus des autres (*tafdîl*). Mais cela concerne plus la vie spirituelle que la vie morale et sociale. Les relations des hommes en société reposent sur leurs actions réciproques (*mu'amalât*) et non sur une hiérarchie sociale statique. Le "droit musulman" (*fiqh*) qui s'occupe de ces questions, a pour souci principal de proscrire toute espèce d'abus, violences, injustices et fraudes caractérisées, mais aussi abus de droit. Le respect des droits (*huquq*) individuels est la règle d'or. Mais ici encore les droits de chacun ne se fondent pas dans la nature, ils ne sont pas un bien personnel, une propriété dont on pourrait user et abuser. Ils se définissent surtout par ce que les autres n'ont pas le droit de faire à l'encontre de celui à qui ils sont reconnus. Définition négative. Le *fiqh* détermine une justice distributive ("adl") qui répartit également les engagements et les charges dans des contrats ('aul). En effet la forme contractuelle est la plus convenable pour faire respecter les droits de chaque partie, à condition qu'elle ne comporte pas de clauses abusives. C'est pourquoi les juristes ont cherché toutes sortes de garanties. Les plus radicaux, tel Ibn Hazm, interdisent, dans les contrats, toute condition qui n'est pas dans le Livre de Dieu (*sârt laysa fîkitâb Allah*).

Mais en Islam, la vie sociale, étant celle de la Communauté religieuse (*ummâ*), ne saurait se réduire, en dépit de fortes tendances au juridisme, à la réglementation des *mu'amalât*. Au-delà du 'adl, il y a l'équité (*insâf*), terme qui, en arabe, signifie qu'on partage avec l'autre, qu'on le met de moitié dans tous les biens qu'on reçoit. De même, au-delà du simple respect des droits d'autrui, il y a l'*ihsân*, la belle et bonne action qui comporte un plus par rapport à ce qu'exige le pur droit, qui est faite par bonté d'âme (*bîtib al-nafs*) et qui correspond dans la vie communautaire à ce que sont les actes surérogatoires et de plein gré (*tataarrû'*) dans le culte rendu à Dieu.

Ces valeurs éthiques et sociales débouchent sur des valeurs économiques. Le principe en est que les actions des croyants doivent être dirigées vers le bien de la communauté et l'utilité de ses membres. Prenons l'exemple de la gestion des biens. La propriété individuelle est admise en Islam comme instituée par Dieu. Mais elle n'a pas un caractère absolu et ne confère pas le droit d'user et d'abuser. La propriété individuelle doit profiter à tous, non seulement par les aumônes qui sont prélevées sur elle, mais par une sage exploitation qui crée de nouvelles richesses, qui intensifie les échanges, favorise la circulation des produits et en définitive est universellement bénéfique. L'Islam condamne les "trésors", c'est à dire l'or et l'argent thésaurisés, qui sont improductifs et ne servent à personne. Les terres doivent être défrichées, irriguées et cul-

tivées, et certains juristes vont jusqu'à parler d'un droit de la terre. La propriété se transmet par héritage, donation, vente; mais elle s'acquiert et se conserve par le travail. L'usure, le prêt à intérêt sont choses interdites parce qu'elles consistent à gagner sans travailler, ou sans risquer. Ainsi on peut assurer que l'Islam a reconnu la valeur travail et n'est pas éloigné de la formule "à chacun selon son travail". On le voit, par exemple, dans la question de l'association (*širkâ*) que les juristes règlent de façon qu'aucun des partenaires ne profite indûment du travail de ses associés. Sur cette base, Ibn Hazm interdit absolument la *širkat al-abdân* (m. à m. association des corps), où ce qui est mis en commun est justement un travail physique (p. ex. celui des portefaix), la rétribution de ce travail étant, en vertu du contrat de société, partagée également entre les associés. Il faudrait stipuler que chacun fera exactement le même travail et s'assurer que cette condition a été remplie. Mais alors, tout se passe comme si chacun avait travaillé pour son propre compte en dehors de toute association.

On pourra s'étonner que l'Islam qui rejette radicalement toute forme d'égoïsme et d'égocentrisme, défende ainsi la propriété individuelle des biens et du travail. Il aurait dû, semble-t-il, aboutir à une sorte de communisme égalitaire. C'est qu'il est arrivé à concilier deux valeurs qui paraissent s'exclure, l'intérêt individuel et l'intérêt collectif. L'individu a le devoir de n'agir que pour le bien d'autrui et de ne garder pour lui-même, des fruits de son activité, que le strict indispensable. Mais les autres doivent respecter ses droits, c'est à dire qu'ils n'ont pas le droit d'abuser de son travail et d'usurper le produit de son travail. Dieu commande le dévouement de tous à la *ummâ*, mais Il n'autorise personne, et surtout pas les puissants et les riches, à imposer ce dévouement à qui-conque en empiétant sur ses droits. C'est là de l'injustice oppressive (*Zulm*). Les détenteurs de l'autorité, en Islam, ne sont légitimes que s'ils sont les premiers à se soumettre à la Loi, et si toute leur action se ramène à faire régner l'obéissance aux commandements de Dieu.

Cet exposé sur les valeurs de l'Islam est évidemment systématique; il rassemble des idées disséminées dans diverses œuvres de penseurs musulmans, qui nous ont paru constituer les thèmes les plus fréquemment traités, sous des formes différentes, directement ou par allusion. Evidemment, elles ne réalisent pas l'unanimité. Mais elles existent; elles ont été exprimées en arabe; elles font incontestablement partie du patrimoine musulman. Telles qu'elles nous apparaissent, elles peuvent être comparées avec des idées chrétiennes dont elles sont plus ou moins proches, parfois très voisines, et toujours intéressantes pour des chrétiens et très capables de servir de base solide pour des échanges de vues dans un dialogue qui, sur un tel terrain, pourrait être défini, concret et efficace.

R. ARNALDEZ



INTERNATIONAL UNIVERSITY OF SOCIAL STUDIES "PRO DEO.."

THE PRESIDENT

MAR 2 1973

ROMA, February 26, 1973.
VIALE POLA, 12 - TEL. 855.241
CABLE: PRODEO ROMA

Prot.no.: AW/8590

Mr. Bertram H. GOLD, Executive Vice President
American Jewish Committee
165 East 56th Street
NEW YORK, N.Y. 10022

Dear Mr. Gold :

I have waited to answer your letter of January 12, because I wanted to be sure to give you good news concerning the statement by the Pope. After meeting several times with Zack Shuster and Karlikow, I have received this morning ^{from my} the answer that the official request has been considered worthy of being sent to the Secretariat for the Union of Christians, which still has the competence for Jewish questions; On the basis of the unbroken Judeo-Christian tradition.

I will have concrete answers by the end of this week, if the special audience can be foreseen. I will then cable you first and write you again, giving confidential information on the new situation created by the unhappy polemics created around the Libyan airliner.

The article of Rabbi Tannenbaum has been found very interesting, and will be printed in the second issue of the new series of "Nouveaux Rythmes du Monde". If you have a second article which shortly summarizes the notion of Jewish humanism, please send it as quickly as possible, because the basic theme of the second number is "Inter-religious Cooperation and Humanism". In the first number we have two articles concerning the "Rights of Man" and "Judaism", one by Werblowsky and one by Claude Gérard, concerning the help given by Israel experts to developing nations. Rabbi Tannenbaum and Zack Shuster have both been elected members of the Editorial Board.

Zack will have told you that we are planning the convention in Rome on Religious Pluralism and Peaceful Competition for the beginning of the new school year, next October or better still November. Before inviting Msgr. Genicot of Luvain and another eminent specialist, we would like to have confirmation of the agreement made with Zack Shuster and Karlikow in Paris : the \$3,000.- for participation in the Review would be completed by \$2,000.- before May 1st, and a sum of \$2,000.- would be paid by AJC as participation in the costs of the convention as soon as you have marked your agreement on the program.

Totus tuus Pro Deo

A. Morlion, O.P.

At the last consultation spiritual dimensions had not received much attention; how could this be improved? An "edited account" of the papers presented by the Christian scholars and of the ensuing discussion had already been prepared. As soon as the same was done for the Jewish papers, both accounts could be published together as a brochure.

After some discussion it was decided to publish a brochure with the following contents:

- a. Introduction: where are we now in the Christian-Jewish Dialogue?
- b. A selection of the papers presented to the December Consultation (e.g. the three Jewish contributions and eventually an article by Krister Stendahl, based on his theses).
- c. The edited account of the Christian lectures.
- d. The "Scholars Report" of the Consultation in 1972.
- e. As an appendix: a historical account of Jewish-Christian relations over the last ten years.

III. Next Consultation:

1. At the end of the "Scholars Report" of the last consultation (Dec. 1972) the following areas were mentioned as requiring further research and discussion:

- a. The understanding of election and its bearing on the life of the community
- b. The role of the state and its relation to its component communities
- c. The role of power in the mutual relation of communities, in particular the understanding of power in both traditions
- d. The actualizing of the teaching in both traditions for social action
- e. The sharing of spirituality
- f. Further clarification of the term community and the mutual relation of "communities of diverse kinds".

These possible themes - and various combinations of them - were discussed extensively. Finally the following theme for the next joint Consultation was worked out and adopted on the understanding that this will be "the second stage in our deliberations on the issue of World Community: 'The Conceptions of Power in the Jewish and Christian Traditions: Their Application to the Social Order. How should these concepts inform us in the shared Quest for World Community?'"

It was stressed that the theme must be put in a world-wide context; "We should avoid appearing to preach to people of other faiths, but it would be arrogance not to take them into account". Hope was expressed that the papers would define the basic questions related to the theme and also bring out its challenges. If possible, authors should be decided upon in December; drafts should be ready in May and the scholars could meet in the same month.

Another discussion on two different levels at the consultation should be avoided; the papers should lead up to the issues of

common concern and information and the scholars should be invited to participate in the whole consultation.

It was proposed to have two papers on both sides, the ultimate decision on the number to be left to the secretaries. After a brief presentation there could follow a prepared response, then the floor should be open for a general discussion.

2. Time:

It seems that the second half of October 1974 is most suitable for all present, but possibly other meetings have already been planned for this time of the year. An alternative is the time between 5 and 15 January, 1975.

3. Place:

It was proposed by the Jewish participants to hold the next consultation in Jerusalem. Christian participants stressed the importance of the participation of those who might not yet be prepared or able to join a consultation in Israel because of the political situation. It was therefore proposed to hold the next Liaison Committee meeting (1975) in Jerusalem.

After extensive deliberation it was agreed:

- a. that the next consultation be held in Israel subject to the political situation and the consequent participation prospects. Ultimate decision to be taken by the two secretaries.
- b. that the consultation in 1976 be definitely organized in Israel, if the 1974 consultation had not been held there.

IV. Situation in the Middle East

Dr. Elfan Rees introduced the subject. Israel was - in times of stress - in danger of being isolated from the world and the world from Israel. The "Christian world" had been accused of a conspiracy of silence. There certainly had been an over-optimism on the part of many Christians who had trusted in the ability of the Israeli army to cope with the situation and had believed in reports about the war coming from the Israeli media rather than in the reports from Cairo.

The WCC is a conciliatory body and the process of preparing public statements is tedious. The statement on the Middle East issued by the WCC General Secretary had received no enthusiastic reactions on either side.

Prof. Werblowsky in his response said that the Israelis had experienced traumatic feelings of abandonment. Traumatized people tend to over-react, but the Jewish people - because of their history - tended to believe in threats rather than in promises.

Some points made in the general discussion were:

"We should get away from the quotations war". "The value of public statements is doubtful; rather, it is more important to foster positive processes of human understanding". It is easy to select

quotations and thus make a case. Neither should political clichés be used, e.g. that Israel should orientalize. Israel has a Western culture, though only 40% of its population came from the West. Even Arabs now are westernizing.

The WCC should not be in contact with one segment of the Palestinians only. The future of the state of Israel should be safeguarded. Everything is negotiable if the right of Israel to exist is being accepted."

"It is correct that - after the outbreak of sympathy for Israel on the part of Christians in the West in 1967 - there has been an erosion of this sympathy after 1967. However, attitudes may shift again towards a greater solidarity. The Liaison group should function as a means to break down isolation on both sides. Also a joint publication will help; the WCC could also reaffirm the Canterbury Statement".

"The WCC attempts to listen to both sides and to understand the agony and hopes of both parties; it also tries to open lines of communication which might bring a just peace nearer. Unjustified public criticism of the WCC's position makes it more difficult to further this goal".

"The shift in policy on the part of the nine Western European countries and the breaking off of diplomatic relations by African states has created a deep feeling of isolation in Israel. Moreover, old anti-semitic clichés are now being used in Africa".

"But is this not a projection of anti-semitism in Africa out of a European context? We should ask ourselves: what is triggering off the mechanisms?" "We do not ask from anybody to identify unqualifiedly with the policy of Israel."

Unfortunately, time did not permit to discuss another point on the agenda: "Co-operation between the WCC and Jewish organizations at the UN (Human Rights Conference, etc.)."

Geneva, 12th December 1973

Distribution

Mr. D. Epps
Dr. L. Nilius
Dr. P. A. Potter
Dr. K. Raisser
Dr. E. Rees
Dr. S. J. Samartha
Rev. J. M. Snoek
Dr. J. B. Taylor
Dr. L. Vischer